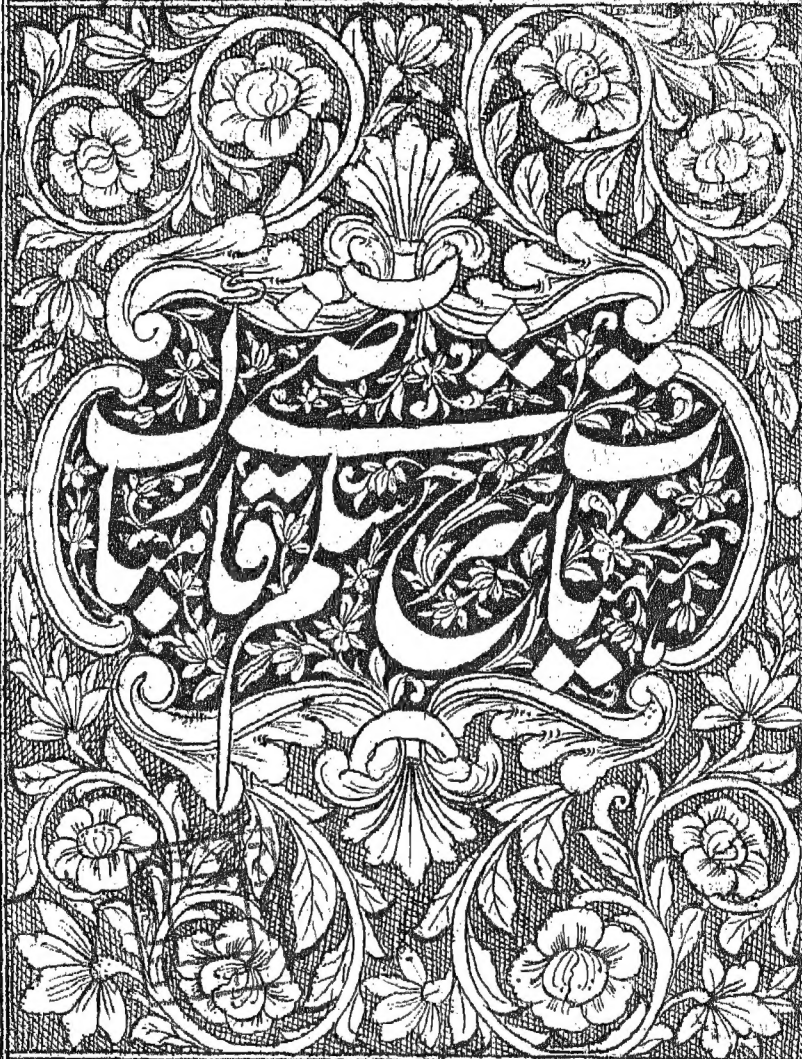


M.A. LIBRARY, A.M.U.



AR1268

نجم العظیم فضلی علی سوره حیدر الکبیر



مطبع علوی علی بخشان کبیری جہانگیر

[illegible]

بأنه يحصل للموجودات والثاني اشتغال المثبتات على حكم ومصالح ومنافع بحيث يخرج من العقل بالنظر إليها
بوجوب اتصاف صانعها بالعلم والحكمة والقدره على العمل مع ذاته وتفصيل الثالث ان حقيقة العلم
الاكتشاف بخبر العلوم لديه وذلك له وجوده بالفعل لنفسه هو سبحانه تعالى في قصص مراتب الفعلية والموجودة
لنفسه كما ينهيه عن اتصافه في ان علمه تعالى لغيره واحصوا في حضرة سيد رب سطو واتباعه كما شيخ
يقل عن افلاطون ايضا انه حصول اي تدرج الصوره وذهب لشرقيين الى انه حضرة وبلوحي كما بيناه
والمتكلمون على قولين قيل انه اضافة وقيل انه صفة ذات اضافة وكيفية التعاير الاعتبار في علمه بذاته وحيث
ما عليهم انشار الله تعالى قوله بصور يمكن ان يقال مراده بالصورة نفس تلك الاشياء باعتبار حصوله
والمطلق الصوره على الاشياء باعتبار الحصول على شائع عندهم وانما سميت مجردة لعدم تغيرها بهنذا لا
دارا وبقيتها بذاتها عدم قيامها بذاته تعالى قوله تحررا عن كل له هذا بالنظر الى ان الجاعل هو سبحانه
بخصوصه واما بالنظر الى مطلق الجاعل القادر مع غل النظر عن الخصوصية فلاستحالة تعلق الجعل
بالجبرول عندهم وانما قيدنا الجاعل بالقادر لان الجعل قد يطلق على مطلق الاقتضاء والافادة ولولا علم
ورؤية كفاية شمس للضوء واقتضاء الملزومات للموازم وانما اخترنا الوجه المخصوص لبيان
لذلك يتوهم ان استثناء تلك الصوره تعالى مثل استثناء الملزومات الى الملزومات فلا يستلزم
سبق العلم والجعل بالجبرول غير استحيل في مطلق الفاعل يقتضي تفكر قوله بنفسها اي لا بد
صور آخر لانها مبدء الانكشافا قوله فمناط تفكيرها آه اعلم ان للعلم معنيين اجمالي وهو الحكم في
الذي به الانكشاف وهو في الواجب عين ذاته وتفصيل وهو وجوده في الشيء المعلوم للعالم واما
هو صفة الكمال هو الاول المشهور ان الثاني هو الاول في علمنا بالاشياء الغائبة عنا
قيل هي الحالة الادراكية والحق ان حقنا نورانية حيث التجرب بها ينكشف الاشياء عند
وجودها لها بالانطباع كما انها تنكشف عنده سبحانه لوجودها في اسمها بالمعلومية فمناط انكشاف
الاشياء في الواجب تعالى والممكن نفس وجود العالم النوراني لا غير فعمله تعالى لذاته ولا غير
نفس ذاته تعالى وهو وجوده وحق وعلم الممكن لذاته ولا غير هو وجوده النوري حيث يتبين
اليه تعالى تفكر فانه الحق قوله البسيط اعني سببا الانكشاف الهى هي ذوات تلك

[illegible]

قولہ کہ ہر شے اپنے وجود میں اپنے لیے قائم ہے
 فلا تدرک فیہ وجودا بذاتہ و لا یستلزم
 قولہ کہ ہر شے اپنے وجود میں اپنے لیے قائم ہے
 فلا تدرک فیہ وجودا بذاتہ و لا یستلزم
 قولہ کہ ہر شے اپنے وجود میں اپنے لیے قائم ہے
 فلا تدرک فیہ وجودا بذاتہ و لا یستلزم

محلہ اذا عرفت ہذا فالجہات لما کانت وجودا تہا بالفعل نفسا کانت
 حاضرة عند نفسها بنفسها والقدر کس الحق نے اقصی مراتب الفعلیہ فعلیہ
 تعالی لذاتہ بذاتہ والمادیات وجودا للمادیات لہا فلا تشترک فی ذاتہا والمادیات
 والحقان وجودا بنفسہا بالفعل لکن فعلیتہا فعلیہ القوۃ الاستعداد کا ہونا ہے
 سببہ بذاتہا وفعلیہ قواہا وجودا تہا تیرتب علی النظام الصور الیہا ہی
 نے حدودا تہا جوہر ظلمانی لا تشترک ذاتہا فلا تکتون مشعرۃ غیرہا فانتفی العلم عن
 المادۃ والمادیات وتفس علیہا حال الاعراض العالمۃ بالموضوعات
 فانما العلم من شان القدسیات فقط فتفکر لعلہ تحتاج الی تجرید القریحہ قولہ
 تجریدہ بذاتہ اخضر زہ عن العلوم الموجود فی الذہن بنفسہ لوجود ظلی و ہر مجرد
 عن المادۃ وحوار صہا لانہ لیس بلا عمل عالی قولہ فادرکہ آسی الادراک
 بالمعنی المصدری والما یبغی السحاضر عند المدرک فهو نفس السی المتقول قولہ
 حاضرة عندہا و لعل ہذا مراد افلاطون من المثل قولہ ذوات الجہات
 اہ قال الاستعداد فی بعض حوشیہ ولینک علیہ حال الاوصاف الانشائیہ
 بالیس الی موصوفاتہا الی ہنشا لانشرعہا فان من مدیرک منشأ الاترغ
 یرک ذلک السی بان یشرع منہ فالمکنات کلہا بمنزلة الاوصاف الانشائیہ
 والاعتبارات العقلیہ کہ سبحانہ و ہر حوشانہ بمنزلة منشأ انشرعہا بل لوصفیہ
 فانیون یجث قالو الیس فی الوجود الا الواجب تعالی واما المکنات
 امور اعتباریہ فان العالم عنہم اعراض مجتمعة اعتباریہ مشترکہ عن
 حقیقہ موجودۃ واحدہ بحسب الحقیقہ فعلیہ تعالیہ بذاتہا ہی
 نے علمہ تعالی بذاتہ یجث لا یرتب عنہ شے و تفصیلہ لا یطیق ہذا
 المقام قولہ ہر کما حالہ الاجالیہ البسیۃ اعلم ان ہذا الفیض و اشباہہ
 کالشجرۃ والہوۃ من حیث ان نامی الشجرۃ من الفصول والاوراق والاشباہ

و ہر کما حالہ البسیۃ اعلم ان ہذا الفیض و اشباہہ
 کالشجرۃ والہوۃ من حیث ان نامی الشجرۃ من الفصول والاوراق والاشباہ
 و ہر کما حالہ البسیۃ اعلم ان ہذا الفیض و اشباہہ
 کالشجرۃ والہوۃ من حیث ان نامی الشجرۃ من الفصول والاوراق والاشباہ
 و ہر کما حالہ البسیۃ اعلم ان ہذا الفیض و اشباہہ
 کالشجرۃ والہوۃ من حیث ان نامی الشجرۃ من الفصول والاوراق والاشباہ

۶
 لہی استعداد قابل فادان سیرۃ
 حقیقہ الہی لکن ہر ہر نفس
 اخیری لکن ہر ہر نفس لکن
 حقیقہ من خارج نفسہ لکن ہر ہر نفس
 نفسا و اعتباریہ ہر ہر نفس لکن
 ہی القوۃ استہ استہ استہ
 ہر ہر نفس لکن ہر ہر نفس لکن
 ہر ہر نفس لکن ہر ہر نفس لکن
 ہر ہر نفس لکن ہر ہر نفس لکن

القول والواجب نفسا
 قولہ کہ ہر شے اپنے وجود میں اپنے لیے قائم ہے
 فلا تدرک فیہ وجودا بذاتہ و لا یستلزم
 قولہ کہ ہر شے اپنے وجود میں اپنے لیے قائم ہے
 فلا تدرک فیہ وجودا بذاتہ و لا یستلزم

وزیر اطلاعات و پبلک ریلیشنز

امام اول عظیم
سید الخوارزمی

میں اور حسین مجاہد
حقیقت کی ہزاروں جہ

المستندة الى اخص

ان لکھنؤ کے لئے

تفہیم

او
المعروف بالعضو
الاسم

قائم
وضع الاستعدادات
أبو الحسن

وہو مہر
الافتخار مطلقاً

۱۵

الحاج محمد بن عبد الله

1

قوله وجوب التفرع والوجود او سباب خارجة وكلها باطلان لما ذكرنا في الكتاب قوله
 استفاد من الغير فليزم الاسكان ايضا فليزم كون الفصول المقتضية جاعلا للجس اذا الامر خارج المقتضى
 نسخ حقيقة هو اجل توضيحه ان استفادته من حقيقة الشئ اما امر خارج فهو اجل هو موضوع لا مقتضى
 في الواجب لذاته واما بالمقومات فليزم على تقدير القسامة الفصول المقتضية نسخ حقيقة على مقتضى
 ان يكون الفصول المقتضية مقومة من لوجب جزوياً فاعلم بما وادى فليزم تركب واجب تعالى
 هذا خلف ايضا قوله ولا يجب الصفات الحقيقية لتفصيل المقام ان الصفة التبتية له تعالى
 اما حقيقة محضة لا تعتبر في مفهومها الاضافة ولا تعرض لها في التحقق فتعقلها وتحققها بحيث
 عليها الآثار لا يوقف على وجود الغير كما يحوزها اما حقيقة ذات اضافة لا تعتبر في مفهومها الاضافة لكنها
 تعرض لها في التحقق بحيث لا تبرز عليها الآثار لا لتبطل الاضافة العالمية والقادرية فان
 بحيث اذ وجد شئ يكشف عنها او بحيث يكن منها ينظر اليها الفعل والركن بالارادة لا
 تعقلها وتحققها على وجود المعلوم المقدور لكنها اذا وجدت تحققت الاضافة للاحالة وتبرز عليها
 الآثار وتبرز من الغيبين لوجب تغيرا في نفس الموصوف الذي هو سببها وكونها تغيرا للاحالة
 التي هي من لوازمها في الوجود واما اضافية محضة وهي التي تعتبر في مفهومها الاضافة
 فتعقلها وتحققها بمعنى ترتب آثار عليها موقوف على الغير وتغيرها لا لوجب تغير الموصوف واللا
 وصفه الحقيقي بل يرجع الى تغير الامر المبين كما اذا تغير ما يملك وما يشارك وانت ستقر على
 مكانه وشكلها في الواجب تلكا بالارادة نظرا الى انها لا توجد الا بوجود المزدوق وفيه انها
 كون الذات بحيث تترك اذا وجد المزدوق فلا فرق بينها وبين العالمية والقادرية ووجب
 عنه بان المراد بها نفس الاضافة لا سببها فخرج هذه المصنوعات الى العرف ولا يتعارف
 اطلاق الازق الاعلى من مباشر الازق وكذا السخي والجوا ويطبق على من يعين بها
 فالمتعارف منها نفس الاضافة بخلاف العالم والقادر فانها يطبقان على من شأنه
 العلم والقدرة وكذا السخي والبصير وان لم يوجد المعلوم والمقدور قبل السران للاحالة

حبس یوحنا بن الملقب بکلیان با نسل ایضاً از قریه
 نه کیلومتری جنوب کونیه در فصل بهار و در
 سده پنجم با او بواب غنچه در سده هفده
 عندالاست غنچه اسماعیل و الان الصفة البیوتیه
 الامان قال علی الله ان اردت منی را بعلیهما کما یجوز و انما
 و انما و جواز اول علی بنی علی بنی الله کما یجوز و انما
 الصفة البیوتیه الامان قال علی الله ان اردت منی را بعلیهما کما یجوز و انما

[illegible]

الشيخ ابو الحسن بن علي بن فضال
في بيان الحق والباطل في حق
محمداً والموجود والكنه في حق
القدر والرضا في حق الكاشية والاشياء
بالحق والباطل في حق الله تعالى

[illegible]

الزائقة والساقطة وبجوهرها من الصفات الالوانية التي لا تحقق بحيث يظهر منها الآثار
الابدية المفعلة بها وما وجد منها في البعض على الشذوذ قبل العمل بحسب أصل الفطرة
فلا يظهر ولا يعلم الا بعد البشارة وراحت انهم من الصفات الحقيقية التي هي ذات اضافة
لا من الاضافات المحضة فقال قوله والاضافة التي اده علم ان مرجع الاضافات
فيه سبحانه الى اضافة واحدة وهي البديعية بالانكسار الى جميع الاشياء فهي خالقية
باعتبار وازمنية باعتبار وكذا فهي في حد ذاتها اضافة واحدة لا تختلف باختلاف
الازمنة والامكنة والابعاد وتوحيدها نسبة اليها بانظر الى ذاتة تعالى وهذا على تمسك
الادوات الحقيقية فانها راجعة الى منفعة واحدة هي موجب التقرر والوجود لذاته كدقيقة
المتحقق قوله كما اذا تغير معلوك له لان تغير المعلوم والمحلول يستلزم تغير العلم والعلية
وهما من الادوات الحقيقية وتغيرها يستلزم تغيرات الموصوفات اذا كانت اوصافا ففتر
كما في الواجب تعالى قوله ولو فرضنا مطابقتها للواقع اذ انما قلنا فرضنا مثل العتمة العقلية والواقع
ايضا ثم قلنا ما بالاطابقة للواقع لان الفرض ليس بمسبب التقدير الشاغل للوجودات بل المتحيز
المقتضى تجرنا مطابقتها للواقع قوله او مجموع الوجودات اذ دليل آخر على اننا عينية الوجود
لذاته تعالى مع قطع النظر عن البطلان الدور والتسلسل وحاصله انما اذا اخذنا مجموع الوجودات
الزائدة اللافتة اليه بحيث لا يشك عنها شي فذلك المجموع كالوجود الاول في كونه سبوقا
بوجود المقتضى فالوجود السابق عليه يحتاج عنه بحسب ان يكون عليه واللا يكون من حله
اتساده فندفعه ودخل المقدم في المؤخر هذا صحت فقال قوله وقبول الوجود اده وبمضي تقدمه جوبا
ان نسبة الوجود اليها تقدم من نسبة الى غيرها بالذات بل اننا ايضا كما في المحاور الاربعة في قوله لان الفرض مثل
الزمان الحركة والملك مجرد من القول قوله اذ اشارة الى ان كل المفعول المتأخر في الوقت لا بد منه من حيثية اده
ان لا نقض اذا الوضوح حيث هو استقلاله لا يلاحظه الطرفان الا بالعرض فهو مستغن عن الجاهل
كسائر النعمان المستوية فهو اثر العرض تابع للذات كالماتية والوجود قوله بكونه تعالى قبل
الظلمات والنور اده ثمرة ان اجل معنى التفسير لا يجوز مقصود على مفعول اده بل في

[illegible]

[illegible][illegible]

15

از

26

بالنور مثلا والاعلم ان النور في صورته لا يكون له علم خصوصي بقوله وهو غير متصور
اي غير تصور حقيقة لانه علم صورة قوله ولا تصور شيئا به لان كائناتنا تنكح الى العلويات لا الى
العلم قوله العلم المطلق اسلا اي لا بالذات ولا في ضمن القياد ولا يلزم تصور مفهوم المقيد
من حصول علم جزئي قوله حصول الشجاعة اي كالفرد بين حصول الشجاعة بنفسها وقبولها
قوله نور فقط اي بلا افاضة صورة معه قوله فبالبقية للعلوم اه يعني في كونها من
المقولة فاذا كان المعلوم جوهر اكانت الصورة جوهر او اذا كان عرضا كان
عرض قوله بل العلم اه هذا ضرب عن الحكم السابق استفاد من التشبيه لان
المتبادر منه ان العلم غير الوجود ويمكن ان يحمل اضرابا عما يفهم من قوله من حيث
استناده اليه تعالى لانه يظهر منه ان العلم هو الوجود مطلقا لا الجزر بخصوصه لان
مصدرها حقيقة واحدة والحق ان العلم وكذا سائر صفاته الحقيقية عين الواجب تعالى اذ هو
وجود مقدس محبت كذلك العلم في الممكن من موجوده الخاص بالجد ولا يندب عن دليقه
ان من الملكات المحسوسة ما هو مبدأ الاكتشاف الاشياء عند كس النسيم الضوئي انما
يهيئ كذلك من الغير المحسوس ما هو مبدأ الاكتشاف الاشياء عند العقل بحسب وجوده الخاص بالجد
كالعقول النفوس البعيت الى ذواتها وفعالها ثم الغريزات والوجدان الحكيمان
بان النور يهبس امرارا على وجوداتها الخاصة بها اعني نفس حقيقته المتصورة
بحسب الحال الحق اياها على النحو المخصوص فنظر قوله هو الوجود العلم اسم للوجود
الخاص بالنور عن وجود القوة والاستعداد التي هي جواهر العظمة والعدم قوله
كسبة انخفاش اه توضيح ان تورية العقل لما كانت مستفادة من النور الحق والوجود
النور مني من حيث استفادتها النور من النور المحض وهو العلم حقيقة نسبتها اليه
تعالى كسنة القمر الى الشمس او نور القمر استفاد من نور الشمس من حيث ان
العقل عن مركب لا يمكن ان يكون الذي هو من خواص العدم نسبتها اليه كسنة
انخفاش الى الشمس قوله كما هو الحق معقول بالمتن لا بالنفي لان التفسير

من ان الحبس والحبس به يكون
ستائين ١٣ **قوله** الوجود
مطلقا لا محذور بغيره سم ان المقصود
بذا الا ذاك ١٤ **قوله** لان
معد اقتضاه ليعمل التوابع بطريقا كائنا
ما جهتا الى الوجود المطلق والجزء وجوبها
قوله والحق انه المستور
دفع اختلاج عسى ان يكتفى في الصدور
ان الثابت في هذا المقام هو عين حقيقة
العلم للواجب كمالا عينه سائر صفاته
له غير محجبه من انه لم يقل احبا للفضل

[illegible]

15

۱۵۰



20

6

[illegible]

قوله فقد تعلما في ذلك

وَمَا كَانَ لِمَنْ يَدِينُكَ أَنْ يُقَرِّبَ إِلَيْكَ مَنْ يَدِينُكَ

فما ركب
والتقوى والصفين
فان الكلب

گنگان قطب ۱۲۸۳

والاوهان
له يلفا اي كما جيب
القدر الصرا

بمقتضى التفسير
في الاوراكين ١٣

انما كل عليه السلام

رقعة الماعز

يدل عليه قوله ففادها كنفاد النوم واليقظة وصرح في نسخة القول عنه حيث قال ان المشبه كونه
الشيء هو تصور واحد انك تعلق بها الاثرين بوصفين فاعلها نفس واحد فبصرفه في الاثرين
الشيء من التصديق قبل تعلق الاثرين فقال فيه لان المقدمه التي عليها بنا شبهة هي علم
التصورين كل شي لا يخص البصو الذي هو الشك هو له فاحصول صوره او كونها كمالا على التصديق
القول بان حاله الادراكية البصو لان الصوره الاثرية انما هي علمها التصديق بالاولى وان شاع التعليل
الاتحاد والابن البصو انما هي التصديق المطلق وذلك لان التباين بين التصديق لمر البصو لان التباين
بينها ان لا يصدق كلا واحد منهما بل كل الشاع على ما يصدق عليه الآخر كالتصديق البصو المحض كالحالة
ان العلم بوجود العارض المعروض والمعلوم هو المرض فقط وذلك لجموع امر اعتبار ليس موجود في نفس الامر
وير عليه ان العلم بنفسه حقيقة لا اعتبارية لانه تيرت عليها آثار فهو موجود خارج نصف بالذات انصافا
انصافا فان الصوره العلية المكنية بالوارض انهيته هي شخصي موجود بعض الامر من مكنية حقيقة عند
العالين بحسب الشئ والمثال مساحته عند العالين بحسب الاشياء بانفسها في الذن تابعة للعلوم المتأثرات
فجوهروا ان عرضا فرض هكذا قوله ومن ههنا لا يرداه اى اذا ثبت ان الشئ الحاصل في
الذن اعتبارا باعتبار الاشياء بالوارض الذهنية هو بهذا الاعتبار قائم بالذن اعتبارا من الماهية حيث هي
هو بهذا الاعتبار موجود في نفسها قائما بالذن منسقط الاثر هو قوله تدبر فيه اشارة الى انساقها بالذات
اداء الحال القلي كمي المحجب المتعجب كلاهما ان لم يوجد التبعينهم كما لا يفرق قول المصنف ثم بعد ان قيل انهم ان
لم يصح القول بان حاله الادراكية العارضة للصوره العلية كمن تفتيش احكامهم بطريقه ذلك من الطبيعة كونه
وتدريج لقادوه فانهم مشرعون بان العلم حقيقة واحد محصله من مكنية الكيف والصورة العلية حقائق مختلفة تحت
الاجبال المختلفة واليه العلم لازم محضه بشرط كونه خبياتية عنه ثم كونه نشا الاشياء وعبره من ان العلم لابد ان
لزمها امر مشترك بين البصو العلية تصورية كما اوتصديقه وليس ذاتي مشترك بينهما فهو خارج عن كماله والحالة
الادراكية اذ لا ينبغي بها الامر عرضيا للتصويرات عليه الاشياء بان حاله الاحتمال كاف للموجبات ثم ان لم يثبت
جسدا فمفارقة لموسم اذ كمن لا لدعان التصديق علما اى تيرت عليه الامانة فالاحتمال

١٠٠٠
 ١٠٠١
 ١٠٠٢
 ١٠٠٣
 ١٠٠٤
 ١٠٠٥
 ١٠٠٦
 ١٠٠٧
 ١٠٠٨
 ١٠٠٩
 ١٠١٠
 ١٠١١
 ١٠١٢
 ١٠١٣
 ١٠١٤
 ١٠١٥
 ١٠١٦
 ١٠١٧
 ١٠١٨
 ١٠١٩
 ١٠٢٠
 ١٠٢١
 ١٠٢٢
 ١٠٢٣
 ١٠٢٤
 ١٠٢٥
 ١٠٢٦
 ١٠٢٧
 ١٠٢٨
 ١٠٢٩
 ١٠٣٠
 ١٠٣١
 ١٠٣٢
 ١٠٣٣
 ١٠٣٤
 ١٠٣٥
 ١٠٣٦
 ١٠٣٧
 ١٠٣٨
 ١٠٣٩
 ١٠٤٠
 ١٠٤١
 ١٠٤٢
 ١٠٤٣
 ١٠٤٤
 ١٠٤٥
 ١٠٤٦
 ١٠٤٧
 ١٠٤٨
 ١٠٤٩
 ١٠٥٠
 ١٠٥١
 ١٠٥٢
 ١٠٥٣
 ١٠٥٤
 ١٠٥٥
 ١٠٥٦
 ١٠٥٧
 ١٠٥٨
 ١٠٥٩
 ١٠٦٠
 ١٠٦١
 ١٠٦٢
 ١٠٦٣
 ١٠٦٤
 ١٠٦٥
 ١٠٦٦
 ١٠٦٧
 ١٠٦٨
 ١٠٦٩
 ١٠٧٠
 ١٠٧١
 ١٠٧٢
 ١٠٧٣
 ١٠٧٤
 ١٠٧٥
 ١٠٧٦
 ١٠٧٧
 ١٠٧٨
 ١٠٧٩
 ١٠٨٠
 ١٠٨١
 ١٠٨٢
 ١٠٨٣
 ١٠٨٤
 ١٠٨٥
 ١٠٨٦
 ١٠٨٧
 ١٠٨٨
 ١٠٨٩
 ١٠٩٠
 ١٠٩١
 ١٠٩٢
 ١٠٩٣
 ١٠٩٤
 ١٠٩٥
 ١٠٩٦
 ١٠٩٧
 ١٠٩٨
 ١٠٩٩
 ١١٠٠
 ١١٠١
 ١١٠٢
 ١١٠٣
 ١١٠٤
 ١١٠٥
 ١١٠٦
 ١١٠٧
 ١١٠٨
 ١١٠٩
 ١١١٠
 ١١١١
 ١١١٢
 ١١١٣
 ١١١٤
 ١١١٥
 ١١١٦
 ١١١٧
 ١١١٨
 ١١١٩
 ١١٢٠
 ١١٢١
 ١١٢٢
 ١١٢٣
 ١١٢٤
 ١١٢٥
 ١١٢٦
 ١١٢٧
 ١١٢٨
 ١١٢٩
 ١١٣٠
 ١١٣١
 ١١٣٢
 ١١٣٣
 ١١٣٤
 ١١٣٥
 ١١٣٦
 ١١٣٧
 ١١٣٨
 ١١٣٩
 ١١٤٠
 ١١٤١
 ١١٤٢
 ١١٤٣
 ١١٤٤
 ١١٤٥
 ١١٤٦
 ١١٤٧
 ١١٤٨
 ١١٤٩
 ١١٥٠
 ١١٥١
 ١١٥٢
 ١١٥٣
 ١١٥٤
 ١١٥٥
 ١١٥٦
 ١١٥٧
 ١١٥٨
 ١١٥٩
 ١١٦٠
 ١١٦١
 ١١٦٢
 ١١٦٣
 ١١٦٤
 ١١٦٥
 ١١٦٦
 ١١٦٧
 ١١٦٨
 ١١٦٩
 ١١٧٠
 ١١٧١
 ١١٧٢
 ١١٧٣
 ١١٧٤
 ١١٧٥
 ١١٧٦
 ١١٧٧
 ١١٧٨
 ١١٧٩
 ١١٨٠
 ١١٨١
 ١١٨٢
 ١١٨٣
 ١١٨٤
 ١١٨٥
 ١١٨٦
 ١١٨٧
 ١١٨٨
 ١١٨٩
 ١١٩٠
 ١١٩١
 ١١٩٢
 ١١٩٣
 ١١٩٤
 ١١٩٥
 ١١٩٦
 ١١٩٧
 ١١٩٨
 ١١٩٩
 ١٢٠٠
 ١٢٠١
 ١٢٠٢
 ١٢٠٣
 ١٢٠٤
 ١٢٠٥
 ١٢٠٦
 ١٢٠٧
 ١٢٠٨
 ١٢٠٩
 ١٢١٠
 ١٢١١
 ١٢١٢
 ١٢١٣
 ١٢١٤
 ١٢١٥
 ١٢١٦
 ١٢١٧
 ١٢١٨
 ١٢١٩
 ١٢٢٠
 ١٢٢١
 ١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠
 ١٣٠١
 ١٣٠٢
 ١٣٠٣
 ١٣٠٤
 ١٣٠٥
 ١٣٠٦
 ١٣٠٧
 ١٣٠٨
 ١٣٠٩
 ١٣١٠
 ١٣١١
 ١٣١٢
 ١٣١٣
 ١٣١٤

[illegible]

12

[illegible]

الكتاب اى المتن ١٢ صفحه رقم عباره
افضل الخفين فى القلعة على
احاد اى لا تسهروا وجودها ما اذا
لا يكونون موجودا العتبات المتوازية
اسم لما حق الادراك والموت
والصبر والاعتناء بالمتابعين
الا فكل لا يرب الى الله

[illegible][illegible]

على قوله ان كل واحد من هذه الاعداد هو عدد
 واحد من الاعداد التي هي اقل من الاعداد
 التي هي اقل من الاعداد التي هي اقل من الاعداد
 التي هي اقل من الاعداد التي هي اقل من الاعداد

كانت او مقدرة بناء على عدم الواسطة في النفس لا مفرح بان يكون النظري ما يكون افراد حصوله في كلمة
 متوقفة على النظر ولو كانت مقدرة بناء على ما يقتضيه التقابل بينها فالوقت في فرد مقدرة بناء على وجودها
 في نفس الامر كفي النظرية قابل قوله يجب ان يكون حاداه الظاهر ان احاد جمل الاثنيات الغير المتناهية
 من سلسله الاعداد انصف الواحد اذ هي ضعف جمل الاثنيات لان ماخذ جملتين سلسله واحدة قوله وزيادة
 الزايدة لا يقال ان زيادة جمل الاعداد من جمل الاثنيات اذ هذه الاعداد المضاعفة اجزاء لها
 فسلسله الاثنيات مستحالة على تلك الاعداد الزائدة من المبدء الى الاثنا عشر لانا نقول العدد و
 الوحدة مما يتكرر زوفا حاد وكل واحد من جملتين معروضه للوحدات فكما ان كل واحدة واحدة كذلك
 كل اثنين واحد من جمل الاثنيات الكثيرة ولا ريب في ان عدد احاد الاعداد ضعف عدد احاد
 الاثنيات المأخوذة من سلسله تلك الاعداد واعتبار الزيادة بعد انصرام عدد احاد
 عليه ذالمبدء لا يقبلها والاساط منتظمة بنمو اليه الى آخر المقدمات قابل قوله فاذا اضغضا الخ
 ويمكن ان يقال اذ ضمننا اليها امور اخرى وان كانت متناهية صار العدد العارض للجمع
 ازيد من العدد الاصل بالضرورة وزيادة العدد على العدد ولا تصور الا بعد انصرام احاد العدد
 لان المبدء لا يقبل الزيادة اذ ليس ما دون عدد والاساط منتظمة على التوالي لان
 والثلاثة ليس الا الثاني وبعده الثالث ليس الا الرابع وهكذا في جانب مقابل للمبدء
 وهي على تقدير اللاتناهي مفرح بان يكون متناهيًا وتناهي العدد يستلزم تناهي للمعدود
 وهذا النحو من الضعيف بمعنى ضمن الاحاد الاخر الى الاصل ولو كانت متناهية كما لا يستحيل
 عندنا فيبغي ان يرا من الضعيف الاجمال هذا المعنى وهو كاف لاتمام الدليل بلا متوهم
 والتقصير يرا بالاجمال عدم تعيين احاد المبدء متناهية كانت او لا واعتبر كونه عقليا
 بناء على انه لا يجب وجود الاحاد في الخارج تحقبا بل كيفية تقديره وفرض الممكن لا يستلزم للجمال
 وبالجملة تمام الدليل لا يتوقف على الترتيب الاجتماع بين ذلك في زمان او آن بل كيفية
 الانساق والانتظام مراتب لاعداد العارضة لها مع مجر وحكم الفصل بحصول الزيادة فيها
 بالتمام قدرها اليها ولو كان متناهيًا قوله ان البرهان الذي برهان بطل التسلسل

وانما سلسله الاعداد
 يقال ان عدد الاعداد
 عدوانا زيادة الزيادة
 الى الحد الذي لا يتغير
 البرهان بل سلسله الاعداد
 من على الاعداد التي
 زيادة من جمل الاعداد
 فورا وضمنا اذ اعلم بان
 ما يطبق على عدد واحد
 ويطلق على الاعداد
 اخص العدد الى العدد و
 يكون متناهيًا فاشتم

٢١

في البرهان الذي في
 التمام على الاول
 في الحاشية على ان
 المذكور في المتن
 كما لا يخفى ان
 ان الحاشية في المتن
 فانه لا يتصور
 المتناهي في الاعداد
 تضاعفا اذ ذلك
 التقصير في الاعداد
 انما هو في الاعداد

على قوله ان كل واحد من هذه الاعداد هو عدد
 واحد من الاعداد التي هي اقل من الاعداد
 التي هي اقل من الاعداد التي هي اقل من الاعداد
 التي هي اقل من الاعداد التي هي اقل من الاعداد

في قوله لا احد قولك انت خير آه اذا الفرق بين الكثرة بحسب المصادق والكثرة بحسب جزم
 بين اذ عرض هذه بحسب الحقيقة في مجموع الاحاد المحضة فلا يلزم ان يكون طبعه واحدة فضلاً
 عن كونها مادية وبما تحققت المحضون انما هي في الكثرة بحسب الالف فراد والمصادق فيقال القول عشرة
 كثيرة بمعنى مجموع احادها كذلك ان بينها طبيعة واحدة مشتركة بينها وهي الالف اذا قلنا ان كل واحد
 منها جسمية نوعية بسيطة مختصرة في فردية نظر لان الكلية والخبرية من عوارض الكم حقيقة فمجموع الاحاد المحضة
 يكون مجموعاً للعدد بالضرورة وهو يستدعي كمال الوحدة في طبيعة مشتركة بينها فكل في طبيعة نظرية
 قوله فقل آه ان قيل ان لزوم الزيادة بين لاننا نعلم اجمالاً ان المعلوم لاخير معلول محض باقوة الى
 ملائمتها في علو معلول معارفنا انما يلزم الزيادة باعتبار عليتها فوق المعلول الاخير مع معلومية ما ياتي
 في غير متضايفاتها بل هي جسمية بالقياس الى هذه العلوية ولكنها في كل ففاني واذا لم تقتض مع تلك
 الاجنبية بل مع متضايفها فلا يلزم الزيادة فلهذا مع اعتبار الاجنبى لا ينافى ما يقتضيه المتضايف
 من التكاثر وجوده وادعاني الواقع لا يقال بعد ثبوت المساواة بحسب العيب ومن المتضايفين نقول
 ان عدد هما شكاً في ان فوق المعلول لاخير مع قطع النظر عن تطبيق المتضايفين المتضايفية الاخرى فيبقى
 في المعلول الاخير معلومية لا يكافي لها عدد فيلزم منه ان يتحقق شئ من المتضايفين في السلسلة المفروضة
 بدون متضايف الاخرى فلا يكافي ان في الوجود ايضا وان لم تقدر على تعيينه فلا اشكال ان ليس
 الكلام في تطبيق المتضايفين مع المتضايف الاخرى في عدد بهما مع عدد الاخر مع غل النظر عن كونها متضايفاً
 اولاً لا نقول لا ريب في ان الكلام في تطبيق المتضايفين مع الاخر ليس مع الاخر قطع النظر عن كونها
 متضايفاً فان لم الاستحالة في التزايد والتناقص والكمافون في العدد ومن لوازم المتضايفين
 حيث بهما متضايفان فيجوز ان يكون عدد العليات ازيد وعد المعلوليات انقص فمافون الاخير وجوداً
 من كل بهما مع واحد من الاخر لا يقتضي التساوى لان قمتها بهما يقتضي ان ليقف التطابق الى سواء
 كان احدهما اولاً والا ترى ان الشهرة اكثر من السنين ليقف في التطبيق مع الشهرة الى حداثة الامر ان
 مرتبة الزيادة لا يلائم كفاً صحيحاً والمحق ان الامور الغير المتساوية لا تنقص بالزيادة والنقصان بالقياس الى
 نظائرها لانها من ارض الكم حيث التناقص بعد الحد ونعم يمكن الحكم عليها بالتساوي مطلقاً حيث عدم

في قوله لا احد قولك انت خير آه اذا الفرق بين الكثرة بحسب المصادق والكثرة بحسب جزم
 بين اذ عرض هذه بحسب الحقيقة في مجموع الاحاد المحضة فلا يلزم ان يكون طبعه واحدة فضلاً
 عن كونها مادية وبما تحققت المحضون انما هي في الكثرة بحسب الالف فراد والمصادق فيقال القول عشرة
 كثيرة بمعنى مجموع احادها كذلك ان بينها طبيعة واحدة مشتركة بينها وهي الالف اذا قلنا ان كل واحد
 منها جسمية نوعية بسيطة مختصرة في فردية نظر لان الكلية والخبرية من عوارض الكم حقيقة فمجموع الاحاد المحضة
 يكون مجموعاً للعدد بالضرورة وهو يستدعي كمال الوحدة في طبيعة مشتركة بينها فكل في طبيعة نظرية
 قوله فقل آه ان قيل ان لزوم الزيادة بين لاننا نعلم اجمالاً ان المعلوم لاخير معلول محض باقوة الى
 ملائمتها في علو معلول معارفنا انما يلزم الزيادة باعتبار عليتها فوق المعلول الاخير مع معلومية ما ياتي
 في غير متضايفاتها بل هي جسمية بالقياس الى هذه العلوية ولكنها في كل ففاني واذا لم تقتض مع تلك
 الاجنبية بل مع متضايفها فلا يلزم الزيادة فلهذا مع اعتبار الاجنبى لا ينافى ما يقتضيه المتضايف
 من التكاثر وجوده وادعاني الواقع لا يقال بعد ثبوت المساواة بحسب العيب ومن المتضايفين نقول
 ان عدد هما شكاً في ان فوق المعلول لاخير مع قطع النظر عن تطبيق المتضايفين المتضايفية الاخرى فيبقى
 في المعلول الاخير معلومية لا يكافي لها عدد فيلزم منه ان يتحقق شئ من المتضايفين في السلسلة المفروضة
 بدون متضايف الاخرى فلا يكافي ان في الوجود ايضا وان لم تقدر على تعيينه فلا اشكال ان ليس
 الكلام في تطبيق المتضايفين مع المتضايف الاخرى في عدد بهما مع عدد الاخر مع غل النظر عن كونها متضايفاً
 اولاً لا نقول لا ريب في ان الكلام في تطبيق المتضايفين مع الاخر ليس مع الاخر قطع النظر عن كونها
 متضايفاً فان لم الاستحالة في التزايد والتناقص والكمافون في العدد ومن لوازم المتضايفين
 حيث بهما متضايفان فيجوز ان يكون عدد العليات ازيد وعد المعلوليات انقص فمافون الاخير وجوداً
 من كل بهما مع واحد من الاخر لا يقتضي التساوى لان قمتها بهما يقتضي ان ليقف التطابق الى سواء
 كان احدهما اولاً والا ترى ان الشهرة اكثر من السنين ليقف في التطبيق مع الشهرة الى حداثة الامر ان
 مرتبة الزيادة لا يلائم كفاً صحيحاً والمحق ان الامور الغير المتساوية لا تنقص بالزيادة والنقصان بالقياس الى
 نظائرها لانها من ارض الكم حيث التناقص بعد الحد ونعم يمكن الحكم عليها بالتساوي مطلقاً حيث عدم

في قوله لا احد قولك انت خير آه اذا الفرق بين الكثرة بحسب المصادق والكثرة بحسب جزم

[illegible]

فإنه لا بد من العلم بالشيء قبل العلم بالجنس
 لأن العلم بالشيء هو العلم بالذات والذات هي التي
 تميز الشيء عن غيره من جنس واحد
 والذات هي التي تميز الشيء عن غيره من جنس واحد

تشبه مقابلة لصاعدة والهابطة قوله ومن عند القسم أي هوذا وقوعه وكذا ما هو بالجدس قوله
 واسطة في العلم أي في ابتداء حصوله قوله وعدم تحققها لأن المبدأ أي نفس طبعية حصوله بالنظر
 بأن لا ترتب عليه شيء من أفراد حصوله وهو ليس إلا ما حصل بنفسه من غير واسطة في العلم فما يكون فرد من
 طبعية حصوله واسطة نظري المبادئ يكون نظرياً فالبداهة تخصه بالبساطة والحدود والركب إلى أصل
 بنفسه بالصورة الإجمالية النظرية تخصه بالتحقيق المركبة الحاصلة بالصورة التفصيلية فإن قلت يمكن
 حصول حقيقة مركبة بالصورة التفصيلية بالجدس من غير حركة فكرية فاذن حصولها لكل شخص من اشياء العقل
 بالجدس كما هو ممكن لأن يكون نظرية أفع لا ترتب فرد من حصوله على النظر مع تحقق الواسطة في العلم وهي
 المبادئ المرتبة الحاصلة دفقة قلت لما كان المقبر في البداهة سبب الحكمي بحقيقة أن يكون شيء آخر
 حصوله المطلق تحققاً أو تقدراً متربطاً على النظر وهي الحركة الفكرية كان المقبر في النظرية الإيجاب تجريبي
 شيء منها ولو كان متقدراً متوقفاً عليها وحصول النظر يتبع ان تحصيل غيره فكما تحقق ذلك الحصول المقدر
 لا يتحقق إلا بالنظر فلون جميع أفراد تلك الحقيقة لمتحدة حاصلة من غير نظري بل من حيث ما في حصول نظريتها ولا بد
 البداهة فإن من أفرادها أنه لا يمكن لا يتحقق لغير النظر وسواء كان يتحقق لقاعدة القوة التقديرية على
 المبادئ في نفس الأمر ففكر قوله ومن هنا فإن قيل يلزم منه انحصار العلم بالكنة في العلم بالجدس مع أنه ليس كذلك
 لأن الإنسان مثلاً إذا نزل بنفسه في الذهن بحيث يكون مرة لمشاهدة جزئية كان علمها بالكنة التقديرية
 لا يجوز أن يكون النوع معرفاً للجزئيات لما تقرر عندهم من انحصار التعريف في الحد والشمول لئلا قالوا أن التعريف
 بالنوع لا يكون لفظياً لا يقال تعريف النوع بالنوع بل هو تحقيقاً لا قولاً لئلا نقول لو سلمنا لاصنافاً متخالفات
 المشتركة بينها بمنزلة الجنس لا استحال في أن يكون الشيء نوعاً تحقيقاً للجزئيات الموجودة وجباً
 للتحقق العرفية فلما العلم بالكنة على نحو انحصار التعريفات وهو ما يكون بالصورة التفصيلية على ما
 ونحو لا يتحقق بها كما في علم الجزئيات بالنوع فالجزئيات إذا كانت نظرية فما يكون المجمولية النوع
 بالكنة وحدود النوع بالحقيقة حدودها وهوياتها الشخصية لا تكون نظرية فكلها بالنوع لا يكون
 إلا مجرد والاتفاق لا يتجمل الجمل ففكره النظر قوله واجيب عنه توضيحاً أنا لا نسلم أن النوع
 الجمل مجبول مطلق لأنه إذا كان الوجه المعلوم معلوماً من حيث الاتحاد بذلك الشيء كان الوجه المعلوم

فإنه لا بد من العلم بالشيء قبل العلم بالجنس
 لأن العلم بالشيء هو العلم بالذات والذات هي التي
 تميز الشيء عن غيره من جنس واحد
 والذات هي التي تميز الشيء عن غيره من جنس واحد

٢٣

فإنه لا بد من العلم بالشيء قبل العلم بالجنس
 لأن العلم بالشيء هو العلم بالذات والذات هي التي
 تميز الشيء عن غيره من جنس واحد
 والذات هي التي تميز الشيء عن غيره من جنس واحد

فإنه لا بد من العلم بالشيء قبل العلم بالجنس
 لأن العلم بالشيء هو العلم بالذات والذات هي التي
 تميز الشيء عن غيره من جنس واحد
 والذات هي التي تميز الشيء عن غيره من جنس واحد

قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...

معلوما من حيث اتحاده مع الشيء المعلوم بالوجه المعلوم وبالعرض قابل قوله الشيء المعروف بالفتح
 اه بنا على ان في التعريف تصويرين تصوير للعرض بالك و تصور للمعرف بالفتح والفرق بينهما بال
 والتفصيل قوله الوسط في الثبوت وقد غيرت عنه في النسخة القديمة بالوسط في الاثبات كما هو
 وغيرت الى هذه العبارة لانها كانت مخالفة لاصطلاح الجمهور قوله متحد معه الذات اه هذا
 بمعنى على اخذ وحدة العارض بالشخص المتنازع وعرضه لمعروضين متمايزين بحسب الوجود وان تعطينة
 العارض من حيث هي مع عزل الخط عن خصوصيته فلا حاجة الى هذا الشرط والحق الاقتراب اليه
 لاخراج العارض بوسطه امر مباح ان كان في وسطه في الاثبات كعرض الحرارة حقيقة الماء بوسط النار
 قوله فيكون كعرض الجنس للفصل المقسم بالعرض كل منها عرض في الآخر كما قال الشيخ في قوله قابل
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة اه اي بالموصوف الآخر المقابل له عرفا قال الحق انه في ما حاصلة ان
 في الوجود الذي هو طرف الاتصاف ان يمتاز الموصوف بحسب تلك الوجود وعن الوصف من بينها
 يقال ان الماتية لا تصنف بالوجود مطلقا الا في طرف الخلط والتعريف او في غيره لا يمتنع الماتية
 عن الوجود قابل قوله وتوضيحه اه قال المعلم الاول للحكمة الماتية ان يحكي عنه بما يخصه من الصفات
 المحمودة والعوارض بحسب عيان الحسب من انما هو حال الشيء باعتبار وجوده في ذلك
 الطرف على انه يتميز عن غيره والموجود في الاعيان شي واحد لا يتميز بحسب المحل عن الموضوع
 لا الطبيعة عن الفرد ولا الذاتي عن الذاتي ولا المعروف عن الكيفية عن عرض تجزئة او كسب ذلك
 الوجود الا الخلط الصنف فاذن ليس بامكن الحكم بشي من الصفات المحمودة او المبادى العارضة
 نحو وجود المفهوم المعلوم في طرف الخلط والعري الذي هو من انما الخلط الماتية قوله كما في
 لوازم الماتية اه لان حشيتة الاقتصار من الحقيقة لعينية تلك العوارض فاما انما هو
 فتكون كانهما موجودات متماثلة كما ان الاتساع بحسب خصوص الوجود الخارج في الاضافات
 الخارجية واعدام الملكات تقوم مقام العينية ولذا لم تكن من المعقولات الثانية قوله الوجود
 اه قال المعلم الاول للحكمة الماتية الوجود والحق قائم بذاته ليس يحل عليه الوجود المطلق المتعبر عنه على
 انه هو اجنبية او من جنس اتياته وليس يرتسم في عقل فتيه عنه الوجود والمطلق بعرضه في الخلط بين

قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...

قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...

قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...
 قوله لا يمتنع ان يكون الشيء بالوجود بالضرورة...

[illegible][illegible]

على قوله ليس في المصنوع
 للمصنوع اذ هو مصنوع بها
 عرضيات سواء كانت عرضيات
 بالجوهريات او بالعرضيات
 بالجوهريات او بالعرضيات
 بالعرضيات او بالعرضيات
 على قوله ليس في المصنوع
 البساطة الى الكسبية
 قوله في المرتبة هي مرتبة
 المائتين اذ هي مرتبة
 المائتين اذ هي مرتبة
 المائتين اذ هي مرتبة
 المائتين اذ هي مرتبة

[illegible]

[illegible]

ان مفهوم الجبر المطلقة انما مفهومه على ما فصل في الملاحظة بالذات ان محله في الملاحظة الاخرى اذ حيازة له بالاختصاص
الاتصاف بهذا المفهوم الذي هو منشأ انتجاع الحكم فحكم عليها بذلك الانتجاع لها معلومية ايضا متبررة على ما في الملاحظة
لكنه في تلك الحالة ليست في حيز الفصل حيث اتصافها بتلك المعلومية بل تحتاج الى كونها في حيز من حيث هي في حيز
ثانية متبررة على الملاحظة الاولى فاذا اخطأ الفصل كذلك في اعتبار معلوميتها حكم عليها بفسخ الحكم بالمتابعة عليه
الحكم على الاخر وقد تعجز اليعاين عن العنوان فتكون معلومية بهذا الوجه قطعا فلم يجمع له مطلقا في نفس الامر
بحيث صحت في حيز توجه اليعاين بهذا المفهوم حكم عليها باعتبار معلوميتها وسلب الحكم عنها باعتبار فصلها
بالجبرية لا يقال لما كانت الذات معلومية في حيزي صحة الحكم واثباته فكيف يحكم عليها بالمتابعة انما نقول هي
معلومية لكونها في حيزها حيث اتصافها بمعلومية بل بفسخ الحكم بكونها في حيزها حيث اتصافها بمعلومية بل بفسخ الحكم
اخذته القضية خارجة انما يتخذ كلامه في ذهن يكون معلوما وكذا الموجودات في حيزها حيث اتصافها بمعلومية بل بفسخ الحكم
فيجب اخذ حقيقة لا يقال التقدير في الحقيقة راجع الى وجود الموضوع لا الاتصاف به انما نقول بل في حيز
اليعاين فانها متلازمة لان كلاهما حقيقة متعين على مذهب المتأخرين القائلين بان الحكم على الاخر قد قوله
والاشارة لا تقضي في الكليات مشتقة قوله سوا كان صلاؤه واشتهر ان وضع له اللفظ هو مفهوم الذات
انه يحل كون صلاواته في الذات الا ان كل الامر في الوضع العام للموضوع له الخاص في اسماء الاشياء
بل المراد انه معلوم بالذات عند فعل العلم بالذات انما هو الشيء حيث هو ولا اتصافه العالي ولا حيث كنهان
بالعروض الخارجية قوله عليك وعليها هي تاويل القولين المذكورين سهل بان يدل امره في الشيء حيث
هو هو اطلالة عليه شائع في كل امر خارجي الخارج عن خصوص طوله هو الموجود في نفس الامر هي الشيء حيث
هو هو قوله تدان دتهاه هي مع الترتيب المخصوص فلا يبر والمقنوب نحو كما في قلب كان لا يدل على النسبة
قوله وسيتاني في آخر بحث المعرفة قوله يدل عليه انه اي في المناسخ يشترك في هذا الحكم الحكم والمحاب
سواء في الصحيح شيخ في الشفا نعم علم ان لا تبا على افعال الخلق في الوجدان كنهان في امره في الواجب
متشبهات وجمعا فلا يبرهناك ضامرا بآية عند الحاجة تدل على افعالها وعلامتها انما يقال تدان في الشيء
المخاطب في جميع تلك الضمائر في العلم على احواله قوله حكما العا توضح انما من ف رعه عليها كسب الضمائر
بل هي من علامتها لا تقبل انهم الا في الشيء المذكور في جميع المواضع في الجمع مكرها ليا وتعين بين الضمائر

والمعنى ان كل واحد من هذه الحروف هو من جنس واحد وهو الحرف المعاني
والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

الا خیر ان الشک بزيادة
 من فضل العباد من ذکر
 الاستغفار والادب
 واثامهم من لم یحسب
 ذنبه بکماله
 انما ولید علی واحد
 غدا فان ساء علیهم
 الجحیم فلیکبر

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

في المحرم
 الحادي عشر
 من سنة
 ١٢٤٠
 في شهر
 المحرم
 الحادي عشر
 من سنة
 ١٢٤٠

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

على الله
 من قوته الشاهد
 اساس في الشرح
 وقوله في حق
 قورولا انسان
 المطلق على
 ان كل ما بالنسبة
 الان كماله في
 المقيد عدم
 بالنسبة اليه

[illegible][illegible][illegible]

طواف الاثر ۱۴۹۹
بل یوم طواف الحرام و فی سنه
۹۰ و در الطریق کتب
طواف الحرام فی
المحرم عنی الامام
والله الموفق

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

يكون انضمامها الى بعض اقسام الال الى الفصل يستدعي كون الميزة غير خفية كبر في الخارج بل انضمامها الى بعض اقسام الال
 يحصل حتى يتبين ان في نفس الميزة ما حصل من حيث كماله وصورته في الجسم كانه قد حصل في صفة الال الى الفصل
 بحيث لا يتم احداهما الا في الخارج لا في الداخل كما في الكريست في مثال العقل اعتبارا من اقسامه ووجهه من المراتب
 نفس الامر كما ان الال يستدعي الكريست في هذا التمييز الفرق بين المركبات الخارجية كادوية الامم بين المركبات البهيمية
 كالبهيون والجمانية والافعال والصور من الخارج اعلمت الفرق بين الجنس في المركبات الخارجية بينية في البسائط الخارجية
 فالقول بان كل الجنس والفصل والجنس البسائط والادوية المركبات كادوية الامم كانهما باسما واحدا طبعا ليس الا على ما
 الاجزاء في الال واسم واحد الال بطلان الميزة في البسائط والادوية المركبات كانهما باسما واحدا طبعا ليس الا على ما
 بنفسها فلهذا وجد في الفصل جوده في الال كانهما باسما واحدا طبعا ليس الا على ما
 موجد في الجسم الذي يشكل على الجروع الماهل من الفضايل والادوية اليها فبما جسامان موجدان احد بهما جوده الاخر
 ويكفي في كل مركب تركيبا طبيعيا واحدا من البسائط الماهل كانهما باسما واحدا طبعا ليس الا على ما
 كل مرتبة ترتيبا في الال كانهما باسما واحدا طبعا ليس الا على ما

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

کے قول و بلا جبر از المتحدۃ الی الخ
فی قدام حرم التصبیہ ۱۲۳
یکذکر فی المصنوعۃ الفضل فان
الفضل یجوز فی الجواهرات
بدون المصنوعۃ ۱۴

[illegible][illegible]

[illegible]

يحيى لا يحصل في الذهن بنفسه بل هو العلم بالاشياء كما ان العلم بالاشياء لا يحصل في الذهن
بصورة واحدة بل هو صورة اجمالية هي بعينها المحدود والآخرى صورة تفصيلية وهو العلم بالاشياء
لان العلم بالاشياء لا يتربى على النظر كيف والحد مرة للملاحظة المحيية فيجب ان يكون حاصله بالذات
بالذات وملتصقا اليه بالعرض والمحدود بعكس بل المراد بالتفصيل في ذلك الشيء الواحد معنى العلم بالاشياء
والناطق باعتبار حصولها بانفسها يكون مفيدا للعلم بالاشياء لا بد من معنى حصولها في الذهن على الصبر
مرة للملاحظة ذلك المعنى الاجمالي الذي هو المحدود والكاسب العلم بالاشياء الحيوان الناطق المتكلم هو العلم
بالاشياء لان الانسان المحيية صورة واحدة تفصيلية مرة للملاحظة المحيية وتظهر قوله بل كان شيئا من
وهم بعض المتأخرين هو الظاهر من كلام المصنف ان التعريف كالحديث ان شيئا يحصل صورة واحدة
اجمالية هي بعينها المحدود وعنى الانسان ان التعريف في الذهن كما ان التعريف هو لشيء واحد وحدانية
الموضوع المحلوظ المحيية بها يتعلق وان عذبتهم فالتعريف المحيية عندهم هي الصورة الاجمالية لانها
المرتبة على النظر وتصل غلبة الكاسب الصورة التفصيلية فذهبوا الى ان في التعريف بين تفصيل
اجمالي وذهبوا الى ان المحيية المتكلم هو المحدود وباعتبار صورته تفصيلية اعنى العلم بالاشياء
الاجمالية التي هي نفس المحدود اعنى العلم بالاشياء لا بد من حصول مع عدم الاطلاع على حده فيكون حصوله
بالنظر بان يحيط بمباديه بالتفتيش من بين المعاني المحيية الصادقة عليه فاطرها عليها وتنبأ بتنبأاته
تفصيليا يودي الى حصول صورة تفصيلية تطابقه للمحدود وغير حاصله قبل ذلك النظر فذا المجتمع المتكلم
لصور واحد مرة لمشاهدة المحدود والمحدود هو العلم بالاشياء لا بد من حصوله المتكلم هو العلم بالاشياء
المتكلم نفسه في الذهن مرة لمشاهدة الانسان المتكلم هو الانسان من حيث انه مرئي وملتصقا
بهذه الصورة التفصيلية الواحدة والجملة الكاسب العلم بالاشياء لا بد من حصوله المتكلم هو العلم بالاشياء
تصور واحد بالذات لا بد بالعرض للمحدود والتفات ايضا واحد لكنه انعكس وان حصل للمحدود
بنفسه عقيب العلم بالاشياء كما جاز حصوله قبل التعريف لكنه نتج اخر من العلم لا تعلق له بالنظر والفكر
ما قال الشيخ الحد في حقيقة بمعنى طبيعة واحدة انه يفيد حصول معنى تلك الطبيعة معنى تفصيليا اي
عليها بالاشياء لا بد من الشيء فتفكر قوله لانها شيان اه لانها من هذا الاعتبار من تلك الحقيقة

لأن العلم بالاشياء لا يتربى على النظر كيف والحد مرة للملاحظة المحيية فيجب ان يكون حاصله بالذات
بالذات وملتصقا اليه بالعرض والمحدود بعكس بل المراد بالتفصيل في ذلك الشيء الواحد معنى العلم بالاشياء
والناطق باعتبار حصولها بانفسها يكون مفيدا للعلم بالاشياء لا بد من معنى حصولها في الذهن على الصبر
مرة للملاحظة ذلك المعنى الاجمالي الذي هو المحدود والكاسب العلم بالاشياء الحيوان الناطق المتكلم هو العلم
بالاشياء لان الانسان المحيية صورة واحدة تفصيلية مرة للملاحظة المحيية وتظهر قوله بل كان شيئا من
وهم بعض المتأخرين هو الظاهر من كلام المصنف ان التعريف كالحديث ان شيئا يحصل صورة واحدة
اجمالية هي بعينها المحدود وعنى الانسان ان التعريف في الذهن كما ان التعريف هو لشيء واحد وحدانية
الموضوع المحلوظ المحيية بها يتعلق وان عذبتهم فالتعريف المحيية عندهم هي الصورة الاجمالية لانها
المرتبة على النظر وتصل غلبة الكاسب الصورة التفصيلية فذهبوا الى ان في التعريف بين تفصيل
اجمالي وذهبوا الى ان المحيية المتكلم هو المحدود وباعتبار صورته تفصيلية اعنى العلم بالاشياء
الاجمالية التي هي نفس المحدود اعنى العلم بالاشياء لا بد من حصول مع عدم الاطلاع على حده فيكون حصوله
بالنظر بان يحيط بمباديه بالتفتيش من بين المعاني المحيية الصادقة عليه فاطرها عليها وتنبأ بتنبأاته
تفصيليا يودي الى حصول صورة تفصيلية تطابقه للمحدود وغير حاصله قبل ذلك النظر فذا المجتمع المتكلم
لصور واحد مرة لمشاهدة المحدود والمحدود هو العلم بالاشياء لا بد من حصوله المتكلم هو العلم بالاشياء
المتكلم نفسه في الذهن مرة لمشاهدة الانسان المتكلم هو الانسان من حيث انه مرئي وملتصقا
بهذه الصورة التفصيلية الواحدة والجملة الكاسب العلم بالاشياء لا بد من حصوله المتكلم هو العلم بالاشياء
تصور واحد بالذات لا بد بالعرض للمحدود والتفات ايضا واحد لكنه انعكس وان حصل للمحدود
بنفسه عقيب العلم بالاشياء كما جاز حصوله قبل التعريف لكنه نتج اخر من العلم لا تعلق له بالنظر والفكر
ما قال الشيخ الحد في حقيقة بمعنى طبيعة واحدة انه يفيد حصول معنى تلك الطبيعة معنى تفصيليا اي
عليها بالاشياء لا بد من الشيء فتفكر قوله لانها شيان اه لانها من هذا الاعتبار من تلك الحقيقة

فيكون كل منهما مبنيًا للآخر ولجميع فلا يكمل شئ منهما على الآخر ولا على المركب انما متحدان
 في الوجود لان مناهما لكل هو ان يتحد من حيث انهما شيان بربهما كما مر قد ذكر قوله ظاهر
 يدل آه هذا ما ذهب اليه القاضي الارموي حيث قال ان جميع الاجزاء وانما كانت نفس الماهية
 الا انها تغاير بالاعتبار وقد تعلق بكل واحد منها تصور على حدة فيكون هناك تصورات
 بعد ما قد تعلق تصور واحد بجميعها فجميع التصورات المتعلقة بها تفصيلًا هو المعروف الموصول
 الى التصور الواحد المتعلق بجميعها اجمالًا فلا يلزم التقدم على نفسه قال السيد السند فلتبادر من
 هذه العبارة هو انما اذا تصورنا كل واحد من الاجزاء حتى جمعت في ذهنا تصوراتها معا مترتبة
 يحصل لنا تصور آخر مغاير لذلك المجموع المتبني على جميع الاجزاء هو تصور الماهية اجمالًا
 فهنا تصوران اجمالي وتفصيلي والحق خلاف ذلك تفكر قوله كما ان التركيب المحل آه
 هذا هو المختار عند البعض حيث قال ان التركيب المحل في حصول صورة الموضوع والمحمول تعلق
 بها الا اذا كان ليس كذلك عند التحقيق كما سيأتي قوله وليس المراد كما هو الظاهر من كلام
 المصنف وهو مختار اكثر الفضلاء لما كان مخالفاً للتحقيق صرفا كلامه عن الظاهر حملنا على هو
 التحقيق قوله هو المحدود المحل آه لا يتوهم ان المكتسب هو المحدود بصورته الاحتمالية اعني العلم
 بكنهه الشئ المحدود لانه يدبر في غير مرتبة على النظر بوجوه حصوله قبل التعريف بل المكتسب هو المحدود
 باعتبار العلم بالكنهه وبالصورة التفصيلية التي هي مرآة لمشاهدته فالكاسب هو المحدود اعتبارًا
 حصوله بنفسه في الذين من غير ان يكون شئ آخر مرآة للملاحظة تعني المحدود بالجملة الكاسب
 هو العلم بكنهه الشئ المحدود المكتسب بالكنهه المحدود والتغاير بينهما باعتبار تفكر قوله براه
 السيد السند قال عند الملة والدين في الموقف ووضح السيد في شرحه ان صورة كل جزء
 يشاهد بها ذلك الجزء قصدا فاذا جمعت صورتان تقيدتا احداهما بالآخرى صارتا معا مرآة
 يشاهد بها مجموع الجزئين قصدا وكل واحد منهما ضمنا وهذا هو تصور الماهية بالكنهه الحاصل بالاكساب
 من تصور الجزئين متحدتهما بالذات ومغاير لهما بالاعتبار فالمعرف مجموع امور وكل واحد منهما مقسم
 على الماهية ولا دخل في تعريفها وانما مجموع المركب منها الحاصل في الذين فهو تصور الماهية المطلقة

[illegible]

۱۳۳۳

[illegible]

129A



MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH

This book is due on the date last stamped. An over-due charge of one anna will be charged for each day the book is kept over time.

--	--	--	--

ق ۱۱ م



14

**MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH**

This book is due on the date last stamped. An
over-due charge of one anna will be charged for
each day the book is kept over time.

۱۲۶۸

